

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا رسول الله وآله الطيبين الطاهرين المعصومين واللعنة الدائمة على اعدائهم
أجمعين اللهم وفقنا وجميع المشتغلين وارحمنا برحمتك يا ارحم الراحمين

كان الكلام بالنسبة إلى من ذهب إلى الحج متسكعاً أو لحاجة أخرى وأحرم ندباً على قول الجماعة ثم صار مستطيعاً فماذا يصنع قال السيد رحمه الله إحتماً بإصطلاح يستمر في إحرامه ويأتي بالحج ندباً وإحتاطاً بأنه ووجه الإحتياط ووجه كلامه سيأتي في ما بعد ، وهذا المطلب أصل المطلب هكذا فمحل الكلام في هذه المسألة تغير الموضوع بناءً على رأي القوم من أنّ المستطيع يجب عليه الحج وغير المستطيع يستحب في حقه فلما أحرم كان غير مستطيع بعد الإحرام صار مستطيعاً بعد الإحرام الندبي ، هذا محل الكلام أنّه يتم إحرامه الأول ، أم لا يبطل إحرامه ويأتي بإحرام الحج الواجب حجة الإسلام ، طبعاً في كتاب في المتن إعتبر أن يكون أمامه ميقات آخر أم لا خوب معلوم وجود ميقات آخر لا أثر له لأنّ المهم أنّ هذا الإنسان الآن مستطيع وفي الواقع تجاوز الميقات بغير إحرام لأنّ وظيفته حج الواجب حجة الإسلام وهو لم يحرم لحجة الإسلام ، فما أفاده في المتن أمامه ميقات آخر هم لا نكتة له ليس له نكتة علمية نعم مثل هذه النكات إنما يلتزم بها إذا كان في نص ورد ذلك في نص في رواية نعم يلتزم به وأما مع عدم الورود في الروايات ففي مثل هذه المجالات يتمسك بالقواعد بالإطلاقات الأولية والقواعد العامة والقواعد العامة لا تفرق بين وجود الميقات وعدمه ، هذا إجمالاً ونحن أمس شرحنا بأنّ الأستاذ قال تبين له أنّ إحرامه الندبي كان باطلاً كان خيالياً وهمياً فيرجع إلى الميقات ويحرم لحجة الإسلام ويبطل إحرامه الأول ومس لذلك لمن كان مستطيعاً وهو لا يعلم فأحرم ندباً ، ثم علم بذلك قال هناك أيضاً نفس الشيء أحرم ندباً فيرجع فيحرم جديداً لحجة الإسلام

- اينجا كشف است

- اها

نحن قلنا أولاً ما أفاده الأستاذ مع قطع النظر عن الكلام في فروع المسألة بينهما فرق هنا في باب بناءً على أنّ الحج في حق المستطيع واجب وفي حق غير المستطيع مندوب هنا في فرعنا الآن تغير الموضوع لا مسألة الكشف

- اين مثل همانجا كه فكر ميكرده بالغ نيست اما

- لا فكر نه

هذا مثل من إذا كان عند الميقات صبيهاً ثم بعد أن أحرم للحج الندبي أفرضوا دخل مكة لم يدخل مكة بعد ذلك بلغ صار بالغاً هذا من تغير الموضوع نه اينكه فكر كند واقعا فكر نه فلم يكن بالغاً فبلغ لم يكن بإصطلاح حراً كان عبداً بعد أن أحرم بإذن المولى أعتقه المولى ، هذا تغيير الموضوع تغير الموضوع شيء والكشف ...

- اين امر تكويني است

- بله امر واقعي

- خوب اينجا چه ؟

اينجا هم بناءً على هذا الرأي أنّ المستطيع حكمه حج التمتع حج الإسلام وغير المستطيع مندوب فموضوعان مستطيع وغير المستطيع مثل الصبي ، صبي والبالغ ، مثل العبد والحر فرق بينهما ، ولذا ذهب بعضهم إلى أنّ العبد يجب عليه حجة الإسلام إذا كان متمكناً على أي حال فالمسألة هذه لا ربط لها بمسألة الكشف كشف معنى ذلك في الواقع كان مستطيعاً ففي الواقع كان له أمر بحجة الإسلام في الواقع كان ، لكن كان يتخيل أنّه غير مستطيع ما كان يعلم بجميع أمواله وخصوصياته ، فحج متسكعاً بتعبيرهم أو حج ندباً ثم بعد ذلك تبين أنّه كان مستطيعاً عنده أموال وهذه الإستطاعة قبل سنوات هذه الأموال قبل سنوات في حسابه البنكي الخاص وهو لا يعلم نسي هذا الحساب ، على أي حال فالفرق بينهما في غاية الوضوح أنا أتعجب من الأستاذ رحمه الله قال هنا لعله لا يجعل المستطيع كالصبي مثلاً وغير المستطيع كالصبي البالغ لعله يتصور هكذا بينما حسب مسالكهم من كان مستطيعاً حكمه وجوب الحج ومن لم يكن مستطيعاً حكمه إستحباب الحج موضوعات مختلفان مستطيع له شأن غير المستطيع له شأن آخر وغير المستطيع عنوان واقعي المستطيع هم عنوان واقعي لعله تصور رحمه الله هذا ليس مثل الصبي إذا كان صبيّاً ثم بعد الإحرام بلغ إذا كان عبداً ثم بعد الإحرام أعتق لعله رحمه الله كان يتصور أنّ الإستطاعة وعدم الإستطاعة ليست من تغير الموضوع لعله هكذا يتصور ، لكن في الواقع من تغير الموضوع تبدل الموضوع لأنّ هناك حكم وجوب الحج حكم آخر إستحباب الحج موضوع هذا المستطيع مستطيع يعني من يملك كذا يمكنه السفر كذا أهله لا يقعون في حرج كذا إلى آخره وأما غير المستطيع خلافه فعنوان المستطيع غير عنوان غير المستطيع يعني ليس هناك خيال ليس هناك وهم هناك أمر واقعي كالصبي والعبد الصبي إذا بلغ بعد الإحرام والعبد إذا أعتق بعد الإحرام فما أفاده رحمه الله أنّه مجرد تخيل ووهم لا ينطبق على ما نحن فيه لا تخيل واقعاً لم يكن مستطيعاً واقعاً صار مستطيعاً مو تخيل ، واقعاً كان صبيّاً واقعاً صار بالغاً مو تخيل

- يك چیزی مثل شرط حقیقی علمی نیست حقیقی

- شرط نیست موضوع است شرط را هم خوب بعضیها به موضوع بر میگرددانند شرط نیست اینجا موضوع است

موضوع تغير غير المستطيع صار مستطيعاً كما أنّ الصبي صار بالغاً أو أنّ العبد صار حراً الموضوع تغير نعم إذا كان يتصور أنّه غير مستطيع فحج متسكعاً أو حج بصوبة ندباً ثم تبين أنّه كان مستطيع هذا توهم هذا خيال هذا وهم بتعبيره هذا أمر ظاهري يعني هذا جهل منه ولا يعلم كما أنّه إنصافاً فرق بين النسيان والجهل أيضاً ، حتى في هذا الفرع مثلاً كان مستطيعاً نسي ذلك ، أصلاً نسي هذا عنده حساب في البنك نسي مو أنّه جهل ذلك نسي ذلك فقال أنا إنسان لا أملك شيء لكن بعد ذلك أذهب للحج ، فذهب إلى الحج وأحرم بعد الإحرام تذكر أنّه كان ... عنده حساب آخر خابر الجماعة سأل قالوا نعم في الحساب موجود ، نسي لو كنا نحن وحسب القاعدة أيضاً نفرق بين النسيان وبين مسألة الجهل ، الجهل شيء ولذا في بعض الروايات إذا كان جاهلاً بوجود النجاسة بوجود الدم في بدنه وصلى صلاته صحيحة ...

- خوب همین دیگر شرط علمی است

- نه

إذا كان ناسياً صلاته باطلة ، يعني إذا علم بالنجاسة فنسي فصلى ، فنسي ، ثم بعض العبارات فرق بين النسيان وال... ليس غرضي الدخول في هذه الأمور بعض العبارات هم فرق بين النسيان وبين الغافل بالمرة يعني أصلاً غير ملتفت بالمرة غير ملتفت مثل جملة من الناس يأتون بأعمال واجبات صلاة كذا أصلاً لا يلتفت أنه قد يكون صلاته باطل لا يلتفت أصلاً ، أصلاً غفلة كلية فهل هذا من قبيل الجهل أو من قبيل النسيان جاهل مقصر أو قاصر ، غافل الغفلة شيء آخر فعندنا جهل عندنا سهو عندنا نسيان عندنا ... فقلنا أمس أشرنا إلى هذا أنه في أبحاث الفقه التعرض لحالات القصور أنا أعبر عنه بالقصور هسة قصور إدراكي قصور من ناحية القدرة قصور من ناحية الرضا الأشكال مختلفة من القصور موجودة أشكال ... وهذا في القوانين الحديث هم يعتبر في باب البيع في باب المعاهدات في باب القرارات في باب الإجارة إذا كان مضطراً إذا كان مكراً إذا كان ملجئاً إذا كان ناسياً إذا كان ... إلى آخره فلذا من شؤون الفقه أيضاً التصدي لهذه الحالات ولكن حالات القصور حسب ما تبين مختلف مثلاً الصبي نوع من القصور البالغ كامل العبد نوع من القصور قصور بهذا المعنى عندنا يعني مو الشيء الكامل غير المستطيع قصور قاصر ، قاصر بمعنى أنه لا يجب عليه وأما إذا صار مستطيع كامل فهنا كان قاصراً فصار كاملاً أما في باب الكشف قصور إدراكي ليس قصوراً واقعي قصور إدراكي ما كان يعلم وكذلك يلحق به النسيان ويلحق به الغفلة أصلاً غافل بالمرة عنده حساب في البنك أصلاً غافل بالمرة حسابه كل أمواله في البيت في البنوك ما عنده أموال إطلاقاً أصلاً غافل بالمرة غافل ورأى أن أمواله في البيت لا تفيده للحج فمع ذلك حج بصعوبة بمشي بغير زاد ولا راحلة يأكل من أوراق الأشجار و... بصعوبة وصل نفسه لما أحرم بعنوان النذب وخرج من الميقات تذكر عنده أموال في البنوك ، هذا النوع من القصور ليس القصور فقط الجهل القصور الإدراكي أيضاً له أقسام ليس غرضنا الآن مثلاً أفرضوا فد واحد أجبره إكراهاً أكرهه ثم رفع الإكراه كان مضطراً ثم رفع الإضطراب مثلاً كان مضطراً إلى الحج لوجود نكتة لما أحرم مضطراً قال إني مضطر الآن ليس علي تكليف بحجة الإسلام فلما أحرم بعدها رفع الإضطراب صار عادي فليس الآن غرضي بيان حالات القصور من هذا البيان تبين أن القصور له حالات مختلفة قصور واقعي قصور إدراكي أقسام القصور الإدراكي مختلفة فما أفاده الأستاذ رحمه الله لعله كان يتصور أنه كان مستطيعاً لم يكن مستطيعاً فصار مستطيعاً كأنما كشف ما أدري

- حضرته تعالى غافل را قاصر ميدانيد يا مقصر غافل را ؟
- قاصر ميدانيم اصلاً هيچ التفاتی ندارد يك عده ای هستند ديدید شما كه با مردم ... اصلاً توجه ندارد كه اين غسلش باطل است اين وضویش باطل است
- در باغ نیست اصلاً
- اصلاً كلا نیست در آن روایت دارد كه رجل خراساني چه كسى آمده بود مكه عبدالصمد بن بشير ...

في تلك الرواية يقول عبدالصمد بن بشير بينيد همين روايت را دارد أي ما إمرأ ركب أمراً بجهالة ركب أمراً فليس عليه شيء فهذا جاء من خراسان فدخل بتيابه إلى الحج الطواف إلى الكعبة فقال هذا ثياب ليش ما أحرمت كذا قالوا إجتمعوا عليه فجاء أبوحنيفة قال حجه فاسد وعليه أن يحج من قاب هو لا يتصور أبوحنيفة يحج من قاب لأن يكون يبقى في مكة بعد

- ركب ؟
- ركب أمراً بجهالة إي ما إمرأ ركب أمراً بجهالة فلا شيء عليه عبدالصمد بن بشير

- در تهذیب هست
- به نظرم کافی هم باشد
- نه شاید یک عبارت دیگری باشد این عبارت نیست
- بخوانید تا من بگویم برای تهذیب است یا ... سند اول سند را بگویید تا من بگویم اما صحیحه است در ذهنم این هست که صحیحه است
- موسی بن القاسم عن ...
- بله منفرد است اگر موسی بن القاسم منفرد است تهذیب است تا گفتید معلوم شد کافی نیاورده ، چون عرض کردیم کتاب الحج موسی بن القاسم فقط نزد طوسی بوده کسی دیگر نه صدوق آورده نه کلینی موسی بن القاسم عن چه کسی ؟
- عن عبدالصمد بن بشیر ، عن أبي عبدالله
- فکر میکنم واسطه باید داشته باشد بعید است خیلی علو اسناد دارد با یک سند از ابی عبدالله
- جاء رجل يلبي حتى دخل المسجد حالا این قسمتش که فرمودید این است
- نه صدرش را بخوانید در کل میخواهم آن نکته را بگویم
- ويلبي وعليه قميصه فوثب إليه أناس
- فوثب ناس پریدند که این چطور است چه طور لبیک است این چه طور حی است که تو آخر با لباس احرام نپوشیدی
- من أصحاب ، أناس من أصحاب أبي حنيفة فقالوا شق قميصك وأخرجه من رجلك فإنّ عليك بدنةً وعليك الحج من قابل وحجك فاسد ، فاطلع أبو عبدالله فقام على باب المسجد فكبر واستقبل الكعبة فدنى الرجل من أبي عبدالله فهو يلطم وجهه
- يلطم وجهه صورتش را میزند
- اینها را کردند انگار
- ينتف یعنی میکند
- شعره ويضرب وجهه وقال له أبو عبدالله أسكن يا عبدالله فلما كلمه وكان الرجل أعجمياً فقال أبو عبدالله ما تقول قال كنت رجلاً أعمل بيدي فاجتمعت لي نفقة وجئت أحج لم أسئل أحداً عن شيء فأفتوني هؤلاء عن أشق قميصي وأنزعه من قبل رجلي وأنّ حجي فاسد وأنّ علي بدلةً فقال له متى لبست قميصك أبعد ما لبيت أم قبل
- أم قبل ، أبعد ما أحرمت أم قبل قال قبل
- مضافٌ إليه چیست ؟
- محذوف است دیگر وقتی محذوف شد مضموم میشود مبنی بر ضم میشود
- قال قبل أن
- أحرّم

- نه ألبى دارد
- قبل أن ألبى
- قال فأخرجه من رأسك فإنه ليس عليك بدنة وليس عليك الحج من قابل أي رجل ركب أمراً بجهالة
- فلا شيء عليه
- فلا شيء عليه طف بالبيت سبعاً وصلى ركعتين عند مقام إبراهيم واسعى بين الصفا والمروة وقصر من شعرك فإذا كان يومُ التروية
- يُومُ التروية به نصب ظرف است آخر يومِ التروية حالا مكر به نحو اضافه بكنيم يومُ التروية من كان تامة
- فاغتسل وأحل بالحج واصنع كما يصنع الناس ،
- دقت فرمودید الان ببینید شما نگاه کنید من رجل اعجمی از ایران آمده پول جمع شده آمده سفر حج آمده حج

خوب تصوروا أنّ هذا الإنسان يأتي من مكان بعيد يشوف ال... قال متى لبس قال قبل أن ألبى خوب هو جاء إلى الإحرام جاء إلى الناس يشوف آلاف المسلمين يأتون وكلهم محرمين خوب هو لا يسأل أنّ هذا ... كيف هؤلاء محرمين أنا لا لبس لباسي فهذا معناه أنّه غافل بجهالة يعني هذا غافل بالمرّة كان يلحم بالحيوانات جاء من مكان بعيد ولم أسأل الناس لا تسأل ولكن لا تشوف الناس يعني بعينه هم ما يقدر يشوف لا يستطيع أن يرى بعينه ثم كل ما يقرب من مكة يشوف قوافل من الحجّاج يأتون للحج محرمين كذا بس هو وحده لا لبس لباسه خوب حتماً يعني هذا أنا أعتبر إنسان غافل بالمرّة أصلاً غافل تماماً هو جاء للحج يرى لا يرى واحد مثله لا لبس لباسه بس هو وحده لا لبس لباسه ، ثم يقول كنت أقول لبيك ، لبيك من هو كان جاهل لبيك من أين علم ؟ شاف الناس يقولون لبيك هو هم قال لبيك ، خوب ما يشوف الناس لا بسين إحرام ما يسأل هالثوب ليش ولا واحد مثلي لا لبس فلذا كان الإمام يقول ينزع ثوبه من قبل رجله إذا أحرم ثم لبس القميص أنت قبل أن تحرم كنت على القميص أصلاً إحرامك في القميص ، وأنت رجل غافل بالمرّة لا عليك بدنة لا عليك حج من قابل لا عليك أن تنزع ثوبك قميصك من قبل رجلك كل شيء ليس عليك هذا غافل بالمرّة غافل وموجود في الناس إنصافاً هم أنا رأيت بنفسي في بعض الأسفار أصلاً لا يميزون شيء من الأمور إطلاقاً غافل بالمرّة غافل فلذا ينبغي أن يعرف أنّه القصور الإدراكي له أنواع القصور الواقعي له أنواع مثلاً كان صبيّاً ثم بلغ كان عبداً ثم تحرر كان غير مستطيع ثم استطاع نعم تصاور الأستاذ إذا كان غير مستطيع ثم استطاع كأنما من قبيل القصور الإدراكي لكن في الواقع من قبيل القصور الواقعي ليس من الإدراك هذا تغير الموضوع وفي القصور الإدراكي هم إن شاء الله نتكلم إجمالاً هذا بالنسبة إلى هذا المقدر من البحث ثم قبل الدخول في البحث ينبغي ...

- استاد واسطه كه فرمودید باید از یعنی بین
- موسی وعبدالصمد مگر عبدالصمد یا عبدالصمد عمرش طولانی بوده چون بعید است
- حالا یک چیزی در زهد داریم عن معاوية
- اها چه کسی ؟
- عن قاسم عن عبد الصمد بن بشير عن معاوية
- معاوية بن عمار ؟
- نگفته است قال لي أبو عبد الله إنّ الصلة الرحم تهون الحساب اين اين را دارد

- نه این ربطی به حج ندارد
- على أي يحتمل لكن الظاهر أنَّها قضية يعني حديث شفهي ، يعني بإصطلاح ميخواهيد حالا عبدالصمد بن بشير را بياوريد ببينيم راوی کتابش هست موسى بن قاسم ، عبدالصمد بن بشير
- نجاشی ؟
- يا از معجم آقای خوئی بياوريد ،
- حالا چون من کار نکردم از نجاشی می آورم
- نجاشی را بياوريد اشكال ندارد چون ممكن است شيخ داشته باشد ، ببينيم اصلا از روات کتابش به ذهنم می آيد حديث شفهي باشد در كتاب موسى آمده است ، هو أول من دون الحديث ظاهراً هكذا ، لكن هو عبدالصمد بن بشير ثقة أظنه بجلي أيضاً عبدالصمد بن بشير البجلي ، بس لست متأكداً أحتمل ذلك ، لكن الحديث فيه علو الإسناد له علو الإسناد ،
- ايبي كه استاد ما داريم العرنی است
- عرنی
- عرانی الف دارد العبدی مولی كوفي ثقة ثقة دو بار هم دارد
- الغرامی ؟ غرامی نداريم عرا با عين است نهی دانم
- عرامی ؟
- بله عرامی
- الآن لا يحضرني ثقة ثقة بعد ؟
- روى عن أبي عبدالله له كتاب يرويه عنه جماعة منهم عُبيس بن هشام
- عُبيس يا عُبيس ، عُبيس ظاهراً ضبط بشود مصغر عباس ایشان هم ثقة است عبيس بن هشام الناشری
- أخبرنا أحمد بن عبدالواحد
- أحمد بن عبدالواحد ابن عبدون
- حدثنا علي بن حبشي
- علي بن حبشي
- قال حدثنا حميد
- هو من طريق إثنين من بغداد ذهب إلى الكوفة مو من طريق قم
- عن عبيد الله بن أحمد بن نهيك عن عبيس عن عبدالصمد
- سند درست است خوب است
- باز هم چیز وأخبرني أحمد بن محمد بن جراح قال حدثنا
- هذا ابن الجراح يروي عن ابن عقدة من ابن جراح يذهب إلى ابن عقدة
- قال حدثنا محمد بن همام
- ها محمد بن همام ، هنا لم يذهب إلى ابن عقدة من بغداد محمد بن همام أيضاً بغدادی من شیوخ أصحابنا البغدادي
- بعد یکی میشود دوباره حميد از قاسم بن اسماعيل از عبيس

- قاسم بن إسماعيل نوقش وضعف لكن تكلمنا في ذلك عن عبيس ، هذا من فهرست حميد كلى الطريقين من فهرست حميد لكن بطريقين مختلفين ، خوب احتمال اينكه از كتاب باشد بعيد است ظاهراً حديث شفهي باشد

على أي نستمر في البحث ثم أمس أشرنا إلى نكتة أيضاً وهي أنه قوله تعالى أتموا الحج والعمرة لله يظهر من الأستاذ إستفاد منه حكماً تكليفاً يعني يجب عليه إتمام الحج لا يجوز عليه يحرم عليه قطع الحج أعرض بخدمتكم سابقاً في أوائل البحث بمناسبة وجوب الحج والعمرة تعرضنا لهذا البحث لكن إجمالاً أقول أصولاً في اللغة العربية وتعرضنا لهذا البحث أيضاً في كتاب المكاسب بمناسبتة في بحث المكاسب بمناسبة أوفوا بالعقود هناك تعرضنا لهذا البحث أيضاً خلاصته في اللغة العربية تمام الشيء عبارة عن بإصطلاح تارة يعني لما يقال تام يلاحظ العمل من أوله إلى آخره هذا مجموعاً إذا لوحظ تام تارة يلاحظ الجزء الأخير تام يعني مشتمل على الجزء الأخير عرفتوا النكتة ومن يتأمل في كلمات اللغويين يفهم هذا المعنى في بعض الكلمات يعني لما يقال أتمه له معنيان أتم يعني أتى به تماماً يعني حينئذ لاحظ العمل من أوله إلى آخره مجموع العمل وبعض النوبات يقول أتمه يعني أجزاء سابقة موجود أتى بالجزء الأخير يعني أتمه أتى بالجزء الأخير لما أتى بالجزء الأخير تم العمل

- خوب اما جزء اخير علت تامه نيست

- جزء اخير علت تامه نه اينكه علت تامه باشد اينكه ميگويند جزء اخير علت تامه يعني جزء تامه وقتي تمام ميشود كه جزء اخيرش هم اتيان بشود آن كلمه جزء اخير علت تامه را هم به نحو اضافه بخوانيد جزء اخير علت تامه نه اينكه جزء اخير ، علت تامه است نه اينكه بد فهميده شده يا بد گفته شده

على أي حال لفظ التمام في اللغة العربية تأملوا فأتوا أمر يمكن أن يكون المراد أن يلاحظ مجموع الأول من أوله إلى آخره يجب عليكم أن تأتوا بعمل الحج تماماً من أوله إلى آخره ، ويجب عليكم إتمام العمل يعني الجزء الأخير يجب عليكم إتيانه بحيث يتم العمل به يتم العمل

- يعني ضعف ؟ آن آخرش ضعف را می فرمايد ؟

- آخرش ضم نيست سعی بين صفا و مروء و طواف النساء و اينهاست

يعني من أول الإحرام إلى آخر النسك ولذا في بعض الروايات تمسكوا بالآية المباركة لوجوب الحج والعمرة هذا مبني على أن المراد بأتوا يعني إئتوا بهما تامين ، إئتوا بهما تامين ثم قال الله إحتمالاً لأم مثلاً بعنوان الملكية بقرينة اللام يستفاد أيضاً حكم وضعي يعني هذا الإتمام يكون لله ملك لله سبحانه وتعالى ويحتمل من نفس أتموا يستفاد حكم وضعي يعني الحكم الوضعي عبارة أنه الإنسان لا يمكنه أن يخرج من العمل إلا بالجزء الأخير إتمام بهذا المعنى يستفاد من نفس التعبير بالإتمام مسألة الحكم الوضعي ليس حكماً تكليفاً صرفاً يمكن هم يستفاد من قوله الله وتظهر الثمرة كما نذكر إن شاء الله فحينئذ أتموا الحج والعمرة لله وجوب الإتمام لله إشارة إلى هذا المعنى لاحظوا يعني بيان لهذا المعنى أنه لاحظ العمل تماماً إما لاحظ العمل تماماً في نفسه وإما لاحظ العمل تماماً بلحاظ الجزء الأخير يعني تمام العمل الأجزاء الأخيرة أتموا الحج والعمرة لله يعني إئتوا بالأعمال الأخيرة حتى يتم الحج ، حتى تتم العمرة فالمراد بأتوا الأجزاء الأخيرة يعني لا بد من إتيان الأجزاء الأخيرة لا بد من إتيان وأما بعض النوبات ليس الكلام في الإتمام كلام في القطع مثلاً يحرم عليكم قطع الصلاة هذا فرق بين أن يقول يحرم عليكم قطع الصلاة وبين أن يقول أتموا الصلاة أنا أريد التأكيد على هذا ، قطع الصلاة أصلاً لا ينظر إلى أجزاء الأخيرة ينظر على الجزء الذي بيدكم الآن في أثناء الصلاة أنتم يحرم عليكم مثلاً إذا تمسكنا بذلك لا تبطلوا أعمالكم جماعة تمسكوا بهذه الآية جماعة تمسكوا أهم شيء الآن عند أصحابنا بالإجماع على أنه يحرم قطع صلاة الفريضة أما صلاة النافلة فيجوز ذلك وتمسكوا

بالإجماع إذا تمسكنا بقوله تعالى لا تبطلوا أعمالكم أنا كلامي هنا لا تبطلوا مفاده شيء أتموا مفاده شيء آخر النكتة الفنية ، لا تبطلوا أصلاً لا ينظر إلى أجزاء الأخيرة ولو أنتم في أثناء الصلاة لا تبطلوا نعم يمكن أن يستفاد من هذا حكم لكن ليس صريحاً بالحكم الوضعي بالملزمة أما إذا قال أتموا خصوصاً لما قال الله يعني هذا التمام يكون لله ليس لك من الأمر شيء لا بد من وقوع هذا العمل لله

- خوب شما وضع گرفتید یا تکلیفی از این

- هر دو هم وضعی هم تکلیفی در اتموا لا تبطلوا حکم تکلیفی است

لا تبطلوا ليس معناه لا تبطلوا يعني بإمكانكم الإبطال يعني بما أنه بإمكانكم فالبطالان يتحقق لا ليس التعبير ناظر إلى هذا المعنى

- یعنی آن اثری که برش مترتب میشود دیگر

- اها

يعني بعبارة أخرى البطلان لا تبطلوا معناه أنه بإمكانكم الإبطال فإذا أبطلتم ... وأما ولكن ولذا إذا أبطلتم يقع العمل باطلاً فإذا كان باطلاً لا يمكن تصحيحه هذا يمكن أن يستفاد لكن الشيء الذي الآن نفهم من لا تبطلوا لأن المراد يكون حكم وضعي يعني الإبطال باطل ليس المراد الإبطال باطل يعني العمل صحيح إذا كان الإبطال باطلاً العمل صحيحاً لا المراد بذلك يحرم عليكم قطع الصلاة أما هذا غير أن يقول أتموا الحج والعمرة لله

- یعنی اگر اینجا قطع کرد چه اتفاقی می افتد؟

- قطع میشود

- آن وقت کلاً آن عمل باطل میشود ؟

- آن عمل باطل

- اما در اتموا

- نه اگر اتمام نکرد رها کرد نمیشود باید اتمام کند

يعني يجب على مو فقط يجب على الإنسان أن هذا العمل تاماً لا بد من وجود العمل تاماً لله أتموا الحج والعمرة لله ، فالنكتة الفنية أتموا ليس مفاده لا تبطلوا حجكم أتموا ليس مفاده لا تبطلوا حجكم مفاده أن هذا العمل التام لاحظوا هذا العمل التام من أوله إلى آخره يقع لله تأملتوا النكتة الفنية ؟ بخلاف لا تبطلوا أعمالكم إذا قال لا تبطلوا أعمالكم ليس معناه أن الإبطال لا يقع يعني العمل يكون صحيحاً

- چرا این اثر برش مترتب می شود اما این کار را نکنید

- این کار را نکنید لا تبطلوا أعمالکم

فأنا في تصوري فرق بين الأمرين بين لا تبطلوا بله آقا لطيف است بله ونحن عندنا في الآيات المباركة أتموا فقط موردين في القرآن الكريم أتموا بهذا التعبير لأتم نعمتي عليكم موجود لكن أتموا فقط في موردين الحج والصوم ، ثم أتموا الصيام إلى الليل ، وأتموا الحج والعمرة لله ، لكن ثم أتموا الصيام إلى الليل ليس فيه لله لكن وأتموا الحج والعمرة لله معنى أتموا الحج

والعمرة لله يعني في معنى أتموا ولذا قلنا الآن تبين لكم أتموا طبعاً احتمالات آخر هم يمكن ليس الآن غرضي إبداع الاحتمالات
إحتمالين رئيسيين يلاحظ العمل تماماً إنسان مأمور بإيجاد العمل تماماً فمعنى ذلك وهذا يكون لله ليس له ذلك وإما إتيان الأجزاء
الأخيرة يعني أي شيء إرتكبتم إئتوا ببقية الأعمال ، مثلاً هذه الرواية تدل على أن أصحاب أبي حنيفة أنا أظن رأيت هذا في فتاوي
أبي حنيفة بس أخاف الآن أنسب أنه إذا أتى بمحرمات الإحرام يفسد حجه نحن عندنا لا لا يفسد حجه هو إرتكب حجه هو
قال عليه بدنة ينزع من قبل رجله وعليه الحج من قابل يعني فاسد ، ويفسد حجه نحن عندنا أصولاً لو يلبس القميص عشرين
مرة هم لا يفسد حجه لا يفسد لا بد من إتمام الحج إتمام يعني لا بد من إتمام الجزء الأخير

- تا جزء اخير

- تا جزء اخير لا بد منه

ولذا في رواياتنا إنه إذا أفسد حجه بتلك المسألة يسأل يقول حجة الإسلام هي الحج الفاسد أم حجة القضاء قال الحج الفاسد
ذاك أمره كان أتموا الحج والعمرة لله هذا تكليف فلذا في بعض الروايات يقضيه عقوبتاً جعل القضاء نوع من الحكم الجزائي
مو فقط القضاء يكون دائماً بإعتبار بطلان العمل يكون حكماً جزائياً مثل يسجن مثلاً أو يدفع غرامة مالية ، من جملة الأحكام
الجزائية أنه يقضيه عقوبةً وبناءً على هذا المعنى تبين أن المأمور به في باب الحج هو الإتمام لله يعني الإتيان ولذا ليس له أن
يخرج من الإحرام ولو صار مثلاً شهو وارتكب المحرمات مع ذلك لا بد أن يأتي إذا كان في أيام الحج هو يأتي بذلك إذا كان في
غيره بإصطلاح لا يمكن إذا كان في بلد آخر لا يمكنه ذلك مثلاً نائب إلى آخره حسب التكاليف حسب الوظيفة المقررة صار
واضح لكم ؟ فحينئذ معنى الآية المباركة هو دخل في الإحرام الندبي ، هو دخل في الإحرام الندبي أتموا الحج والعمرة لله معناه
أن هذا الإحرام لا بد أن يتم يعني يتم يأتي إلى الجزء الأخير

- يعني همين احرام ندبي را

- تا آخر برود تا آخر اجزاء

- باز سال آينده دوباره بيايد

- ها

في السنة القادمة إذا كانت له استطاعة بناءً على رأي قوم لا بد له من حجة الإسلام عندنا لا هذا الحج يكفي عن حجة الإسلام
أصولاً لا حاجة له إلى الأمر الندبي أصلاً ينوي بعنوان حجة الإسلام ويكمل نعم إذا نوى الحج الندبي حينئذ الخروج عن هذا
الإحرام يحتاج إلى دليل الخروج ولو صار مستطيعاً الخروج من هذا الإحرام مع وجود وأتموا الحج والعمرة لله يحتاج إلى دليل
فليس وقلنا هذا مبني على ما هو الصحيح في كلمات القوم وفي الروايات وكلمات القوم أعمال الحج أولها الإحرام أصلاً إحرام
يدخل الإنسان في أعمال الحج ليس تمهيداً لأعمال الحج ليس مقدمة ليس أرضيةً زمينه أعمال حج نيست هو أعمال الحج
الإحرام بنفسه من مناسك الحج من نسك الحج فدخل في الحج بالإحرام دخل في الحج إذا دخل في الحج عليه أن يتم هذا الحج
يعني عليه أن يتم يأتي بأجزاء الأخيرة لهذا الحج الندبي ثم إذا كان في العام الجديد مستطيعاً يحج حجة الإسلام وإلا فلا لكن
في تصورنا قلنا إحتمال هم قوي عندنا لا حاجة إلى أن ينوي الحج الندبي بنوي مثلاً حجة الإسلام ولو وصل متسكعاً إلى ... ينوي
حجة الإسلام ويجزي عن حجة الإسلام إن شاء الله تعالى ، لكن احتياطه أنه في ما بعد إذا صار مستطيعاً يأتي بحجة الإسلام
أيضاً هذا احتياطاً لا بأس بإعتبار فتاوى الأصحاب على ذلك وإلا بحسب القاعدة عندنا هذا يجزي عن حجة الإسلام صار
واضح لكم هذا كله بالنسبة إلى هذا فتاكيداً نحن أصولاً نعتقد أنه من جملة النكات الفنية عند العلماء أنه لما يطلعون على

مثلاً يريدون نقد ومناقشة كلام لا بد أن يبينوا موارد النقاش يعني نقطة نقطة ، هذه العبارة فيه نقاش هذه العبارة تارة في أصل المطلب نناقش وتارة نبين مثلاً هالكلمة ليست صحيحة هالعبارة ليست صحيحة ونحن دائماً عندنا غرضنا من جملة الأغراض المهمة عندنا في التأكيد في المتن سواء في الروايات أو كلمات الأصحاب وليس مرادي مثلاً كلمات الأستاذ مثلاً كلمات العلامة مثلاً رحمه الله أو الشيخ الطوسي ، إنما نؤكد على قراءة المتن حتى يصير للإنسان بإصطلاح نوع من الملكة في كيفية مناقشة الأعلام كيف مثلاً يناقش بإصطلاح الأعلام في ذلك

- استاذ اين اراد ان يتم الرواح
- أراد أن يتم ، يأتي بالأخير

ثم نقراء ولو أمس قرائنا عبارة الأستاذ حتى يتبين نقاط المناقشة قال الأستاذ صفحة إثنين والتسعين من الجزء الأول من المستند قال مقتضى إطلاق الأدلة وجوب الحج عليه سيأتي إن شاء الله تعالى أصل هذا الإطاعة الذي أفاده غير صحيح يعني إشكال إطلاق الأدلة لماذا لأن الأدلة قال من استطاع لكن هذا الآن مو معلوم يستطيع ليش الآن هو محرم ، محرم بإحرام النبي ، فهل يستطيع أن يأتي بحجة الإسلام ، السؤال الأول إطلاق لا بد من تحقق الموضوع أحل الله البيع إذا كان بيعاً وأما إذا شكنا فيه أنه بيع أم لا فلا يتمسك بإطلاق قوله تعالى إطلاق معني على إطلاق الأدلة يقول لا مقتضى إطلاق الأدلة اي إطلاق للأدلة قال لله على الناس هؤلاء يتمسكون لمن استطاع إليه سبيلاً منو يقول هذا يستطيع السبيل لأن الآن هذا الشخص الآن صار يستطيع وهو الآن محرم بإحرام حج ندي فهل هو يستطيع سبيل موجود هو أصلاً مو سبيل مو طريق هو في الحج يعني في ميقات أصلاً قريب مكة هو أو وصل إلى مكة ، مو استطاعة ، إطلاق الأدلة يقتضي وجوب الحج عليه وجوب الحج إنما يكون له إذا فرضنا يجوز له الخروج من الإحرام النبي ، ترك الإحرام النبي ، ترك الإحرام النبي في ما يقول إطلاق الدليل هذا دور إطلاق الدليل إطلاق وجوب الحج إذا جاز له الخروج من الإطلاق النبي فيقول الخروج من الإحرام النبي عدم الخروج مانع هذا ليس مانعاً لأنه قال يجب عليه الحج خوب هذا دور باطل إطلاق الدليل مبني على جواز الخروج ، جواز الخروج مبني على إطلاق الأدلة وإلا هو يؤمن بأنه لا يجوز له الخروج من الإحرام النبي يجب عليه إتمام الحج دخل فيه صار واضح ؟

- با اتموا نعى سازد
- اها با اتموا الحج نعى سازد

والذي يمنع عن القول بالوجوب عليه حينئذ إحرامه لغير حجة الإسلام يعني الإحرام النبي هذا المانع إذ ليس له إبطاله يعني ليس له إبطال الإحرام تبين منشاء الإشكال عند الأستاذ تبين من أين تصور أتموا يعني يحرم عليكم الإبطال هذا الخطاء قلنا لا تبطلوا شيء نكتة روشن شد ؟ من امروز خواندم عمدا و عرض كردم فقه دائماً نكات هر على نكات دارد طب هم همینطور فیزیك هم این نكات خیلی مهم است إذ ليس له إبطاله ليس معنى الآية لا تبطلوا ، لا تبطلوا شيء أتموا شيء آخر الموجود هنا أتموا می ارزید از راه دور بیايید برای بحث ، النكات ... طبعاً هذا الكلام لا أنسبه إلى الأستاذ ولو كلام المقرر على أي لسنا أنا دائماً هكذا لا أريد مناقشة الشخص أريد مناقشة العلم مطلب هذا الكلام أياً كان قائله يعني صار إشتباه بين لا تبطلوا أعمالكم وأتموا الحج والعمرة لله إذ ليس له إبطاله والإحرام ثانياً لحج الإسلام لا إذ عليه أن يتم هذا الإحرام يأتي إلى الجزء الأخير ، يعني غرضي أنه كيف يصير إشتباه ولذا هو قال والحاصل من أحرم من الميقات إحراماً صحيحاً ولو ندباً ليس له رفع اليد عن الإحرام بل يجب عليه إتمام هذا لعمل هو صرح بذلك يجب عليه إتمام تصور بمعنى حرمة قطعه حرمة رفع حرمة الإبطال لا

يجب عليه الإتمام يعني يأتي إلى الجزء الأخير فليس له الإحرام الثاني في ضمن الإحرام الأول هذا إشكال القوم ثم قال ولكن الظاهر وجوب الحج عليه وإحرامه الأول لا يمنع عنه اها إحرامه الأول لا يمنع عنه

- در حالیکه يمنع

- در حالیکه يمنع

فإحرامه الأول لا يمنع تشمله الإطلاقات صار واضح ؟ فهو ابتداءً قال إطلاق موجود وهذا لا يمنع خوب إذا لا يمنع كيف يكون إطلاق موجود ؟ لأنه لا يمنع إذا لا يمنع كيف لا يمنع إذا إطلاق موجود ، لأنه بعد فرض شمول إطلاق الأدلة لاحظوا هذا الفرض باطل ، يعني بداء الأستاذ رحمه الله بمقدمة مو أستاذ لا أنسب إليه في هذا الكتاب مقدمة الأولى إطلاق الأدلة من أين إذا جاز له قطع الإحرام ولا يجب عليه الإتمام ويستطيع أن يخرج من الإحرام حينئذ إطلاق يشمله ، صار واضح ؟ صار واضح ؟ أنا قلت عمداً أقرأ العبارة مرة ثانية حتى أكد على النقاط أين هذه العبارة يعني من أين حصلت إشتباه فحصلت إشتباه أن تصور الطائفة أتموا يعني لا تبطلوا ، وتصور القائل إطلاق الدليل من استطاع يشمله تمسك بالإطلاق هنا هم قطعاً محل إشكال في الشبهات المصادقية للموضوع أصلاً مو معلوم هذا مستطيع أم لا لأن هذا الآن وظيفته إتمام هذا الإحرام إلى ال... إتمام يعني إلى الجزء الأخير فمن الآن إلى الجزء الأخير لله إذا كان لله يمكنه أن يقطعه أن يرفع اليد عنه أتموا الحج والعمرة لله نعم بالنسبة إلى الصلاة ولذا تأملوا إذا أبطل صلاته مثلاً تكلم عمداً مشى حينئذ صلاته تبطل لماذا لأن النهي كان عن إبطال الصلاة لم نقراء النهي هكذا لا تبطلوا يعني حتى إذا أبطلتم الصلاة تقع صحيحة الحكم الوضعي لا بد هكذا نقول الإبطال لا يقع فالصلاة صحيح لا ليس معنى لا تبطلوا الصلاة صحيحة ، ولذا بالنسبة إلى الصلاة إذا قطع الصلاة صلاة تبطل ، بالنسبة إلى الصوم بالنسبة إلى صوم شهر رمضان في عدة روايات قال يقضي يوماً ويتم صومه ، ويتم صومه ، يمكن أن يقال إن صوم شهر رمضان من قبيل الحج حتى لو أكل عشر مرات لا يخرج من الصوم يتم صومه ، يقضي هو لكن مع ... وكفارة هم عليه لكن يتم صومه أما بالنسبة إلى صوم النذر صوم القضاء إذا أفطر حينئذ يخرج عن الصوم ، يخرج عن الصوم فصوم شهر رمضان حكمه حكم الحج صوم غير شهر رمضان حكمه حكم الصلاة ، ثم أتموا الصيام إلى الليل بالنسبة إلى شهر رمضان بالنسبة إلى غير شهر رمضان ... أتموا يعني ينظر إلى الإمساك الذي إلى عند الغروب أتموا نعم في أتموا الصيام إلى الليل لله ما موجود أما في باب الحج لله موجود ، أنا أتصور منشاء الإشتباه إشكال الأستاذ القائل تصور بأن أتموا يعني لا تبطلوا فتبين ؟ الآن فرق لا تبطلوا أعمالكم شيء أتموا الحج والعمرة لله وأتموا الصيام إلى الليل شيء آخر نكتة فنية في غاية الدقة الروايات الموجودة يقضي يوماً خوب هذا يقضي يوماً فاسد خوب ثم يقول ويتم صومه يومه ذلك ، يقضي ويتم صومه طبعاً الروايات لم تشتمل على جميع الموارد فيمكن أن يستفاد في جميع الموارد التي لإضطرار لقصة ما لنكتة مثل الآن ما ذكرنا في الغرب يجوز بعض مثل المحصلين بعض الجامعيين بعض الشباب ياكلون عمداً حتى يقولون مثلاً لسنا من الإسلاميين لسنا من الإرهابيين إرهابي يعني تروريست لسنا من الإرهابيين ما يخالف لكن بعد ذلك يجب عليه إتمام الصوم إلى الليل ، إذا كان له عطش يشرب الماء بمقدار يرفع العطش ثم يتم صومه إلى الليل نلتزم في جميع الموارد بالنسبة إلى العطاش فيه رواية بالنسبة إلى جميع الموارد يعني ذوالعطاش كان ذوالعطاش هسة بمعنى مرض أو عطش ، عطش هم موجود عطاش هم موجود لا أريد الدخول في تلك الموارد ، على أي حال فالنكتة الفنية في هذه الجهة بالنسبة إلى صوم شهر رمضان بأية نكتة هو أفطر ثم بعد ذلك يجب عليه إتمام الصوم خوب قد تقولون إذا كان مريضاً صباحاً أفرض ضرب أبرة مثلاً أو أكل دواء صار زين يجب عليه إتمام الصوم لا

- ماه مبارك يا غيرش ؟

- ماه مبارك

لماذا لأنّ في باب المريض هكذا وإن كنتم مرضى ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر أصلاً لم يكن مأموراً بالصوم في هذا اليوم بمجرد المرض

- پس اين تخصصا خارج است

- احسنت

- مريض تخصصا خارج است

فإذا طاب المريض بعد ساعتين من النهار مع ذلك هو يقضى لأنّه أصولاً هو لم يكن مأموراً بالصوم ، لا بأصل الصوم ولا بالإتمام أتموا الصيام إلى الليل لا يشملهُ هو حكمه فمن كان منكم مريضاً نكات في روشن شد ؟ دارد يواش يواش فقاهات روشن ميشود كه چه ظرافتهاي دارد ، في باب المسافر هم إذا لم يكن دليل بمجرد السفر يبطل صومه عدة من أيام لكن دليل موجود إذا قبل الظهر وصل إلى أهله أو إلى بيت فحينئذ يبقى على صومه ويجزي وإلا لو لا هذا مقتضى القاعدة أنّه في عدة من أيام أخر فبالنسبة ، فرق بين من يأكل متعمداً هذا يجب عليه إتمام الصوم وبين من كان مريضاً فطاب هذا لا يجب عليه الصوم ، ليش لأنّ هذا مجرد كان مريض ولو في جزء من نهار شهر رمضان هذه وظيفته أن يصوم خارج شهر رمضان فعدة من أيام أخر أن يصوم في خارج شهر رمضان ، فتبينت النكات إن شاء الله تعالى فمنشاء الإشكال هنا أولاً تصور الأستاذ إطلاق موجود تبين إطلاق لا يوجد

- مسافر هم همين تارفت بيرون

- طبق قاعده عليه أن يأكل يشرب لأنّه وظيفته صوم خارج شهر رمضان

لكن تعبدأ ورد في ذلك وإلا مقتضى القاعدة حكمه حكم المريض لو لا التعبد لكننا نقول حكمه حكم المريض

- پس مسافر و مريض اين دو

- اصلا اين دو تا قضاء نيست اين كه ميگويند مريض يجب عليه قضاء شهر رمضان اين غلط است اين عبارت المريض وظيفته الصوم في خارج من شهر رمضان مو قضاء يعني من فاتهُ إذا فاتهُ فليقضي ما فات كما فات إقض الفات ، فوت لم يتحقق أصلاً مأمور بالصوم في خارج شهر رمضان قلت في رواية موجود ما أبينها كلمة ما أبينها لكن سندها لم يكن وإلا خوش رواية إنصافاً من خط الغلو بعض التوبات خط الغلو هم عنده نكات جميلة حقاً يقال بعض النكات الجميلة عندهم أظنهم فيه من خط الغلو هذه الرواية ما أبينها

- سهل بن زياد

- اها گفتم يك خطی چیزی دارد

- عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد

- إنصافاً إختيار الكليني خوش إختيار إنصافاً نعم ما صنع فقد ببينيد باب نوادر نباشد

- بابش باب كراهية الصوم

- كراهية الصوم خوب

- في السفر

- في السفر بخوانيد عدة من اصحابنا
- ابن محبوب عبدالعزيز ...
- البته اين كراهيت صوم في السفر ايشان تعبير به كراهيت كرده ملتفت شديد نكته فني اش چيست ؟ چون در باب سفر فقط ما در ماه رمضان داريم آن وقت از آن طرف گفتند مطلق صوم در سفر نهي شود حتي در سفر ليس من البر الصيام في السفر مرحوم كليني ميخواهد بگويد اين مطلق سفر اين از سنت رسول الله اين كراهيت از سنت رسول الله دقت كرديد ، پس يك حرمة الصوم في السفر داريم اين از قرآن در ماه رمضان است اين فريضه است ، اين كراهيت الصوم في السفر يعنى مطلق صوم ، صوم قضاء صوم نذر صوم ... حالا نذر سفر مساله ديگري است صوم مستحب حتي صوم مستحب هم در سفر نگیرد اين را ايشان تعبير كرد به كراهيت ، كراهيت يعنى سنت ، يعنى درست نيست حرام است اما به سنت نه به فرض آن كه به فرض است و في الكتاب هو صوم شهر رمضان غير صوم شهر رمضان بالسنة ، فعبر رحمه الله بقوله كراهية صوم في السفر دقت كرديد چقدر اينها درست هم هست
- تحریم را نميپسند ؟
- چرا تحریم است ديگر تحريمی كه با سنت است از آن تعبير به كراهت ميكرند ، وما كان علي يكره الحلال اين حلال يا يكره له ذلك يكره اصل اوليش حرمت است لكن حرمت با سنت نه با فرض
- پس نتیجه اش ؟
- نتیجه چون در قرن دوم كه قرن فقهاء بود كان السلف بإصطلاح ليس الحرام إلا ما حرم الله في كتابه اين مصطلح فقهائي شد لفظ حرام را آن كه در كتاب آمده اما آن كه با سنن است كه شكل هاي مختلف دارد آن را مي گفتند يكره
- اما نتیجه هر دو حرام است
- هر دو حرام است ولذا در روايت دارد كه حرم الله مثلاً الخمر وحرم رسول الله كل مسكر اين با سنت است آن كه خداوند حرم الصوم در باب سفر در ماه رمضان است لكن رسول الله حرم الصوم في السفر مطلقاً ماه رمضان وغيره ... اين شد كراهيت حالا روايت را بخوانيد روشن شد آقا ؟ اين بحث ما جوانب فرعي را مي آوريم كه احاطه به ابواب ديگر هم باشد ،
- عبدالعزيز العبدی
- اين هم يك كمي درش كلام است
- زارة
- بد نيست زارة ، زارة كه از اجلاء اصحاب است درجه يك است على أي السند لا يخلوا ... بين عبدالعزيز عبدي وهسل هم بايد كسي باشد كسي نيست ؟ بايد كسي باشد
- ابن محبوب
- اها ميگويم ابن محبوب فتنسخة من كتاب ابن محبوب برواية سهل بن زياد وأظن الكليني إعتد على الكتاب من جهة واعتمد على مضمون الرواية من جهة أخرى حالا روايت را بخوانيد انصافاً هم روايتش خوب است حالا براي خط غلو است باشد اما روايتش خيلي لطيف است
- قلت لأبي عبدالله عليه السلام قول الله عزوجل فمن شهد منكم شهر فليصمه قال ما أبينها
- ببينيد ما أبينها

- چقدر روشن است
- لذا قلنا أنَّ السنة هكذا قالوا فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فأفطر فعليه عدة ، الإمام يقول ما أبينها لا يحتاج إلى فأفطر ظاهره من كان مريض حكمه صوم خارج شهر رمضان ما أبينها إقرؤوا الرواية ،
- علامة مجلسي هم مسافر و مريض را میگویند بله همان است که فرمودید علامه فمن حضر في موضع هذا الشهر غير مسافر ولا مريض این دو تا را خارج میکند ، قال ما أبينها من شهد فليصمه ومن سافر فلا
- ها دیدید ؟ یعنی حکمه خارج شهر رمضان لکن خوب متأسفانه روایت یک مشکلی دارد اما خود عبدالعزیز العبدی میخواهد بیاورید از معجم آقای خوئی یک کمی مشکل دارد خود ایشان هم مشکل دارد ، دیگر امروز الحمدلله خوابمان نمی آید امروز یک کمی خوابیدیم بعد از طلوع آفتاب خوابمان برد امروز درس لا اقل خوابمان نبرد الحمدلله ،
- عبدالعزیز العبدی درست است ؟
- بله به نظرم آقای خوئی عبدالعزیز بن فلان العبدی
- واسه همین هرچه زدم در این نمی آورد
- نه عبدالعزیز العبدی دارد چون این عنوان در روایت وارد شده مثلاً گفتند تقدم كلامه في فلان عبدالعزیز عبدی را دارند
- بله بله ایشان حالا یک جای دیگری دارد که می فرماید عبدالعزیز واگر که معروف است اما وثاقت ندارد بل ضعفه النجاشي ،
- لکن در یک ترجمه دیگری کجا اسمش چیست دقیقاً عبدالعزیز ...
- الان دارم میبینم
- شما اول عبدالعزیز عبدی را بیاورید حالا من هم اسم پدرش یادم رفته عبدالعزیز بن علی ؟ عبدالعزیز بن ... اما ، بله آقا ؟
- اتفاقاً در طریق هم برداشته از ابن محبوب ایشان را آورده
- نه این روایت است طریق معلوم نیست کتاب داشته باشد ، الان در ذهنم نیست کتاب داشته باشد
- شما عبدالعزیز عبدی را اول بیاورید تا آقای خوئی
- من أصحاب الصادق رجال الشيخ مثلاً چند نوع والظاهر أنه تكرر وهو عبدالعزیز بن عبدالله بن العبدی
- همین عبدالله آن را بیاورید عنوان عبدالعزیز بن عبدالله بن العبدی را بیاورید ظاهر تکرار شیخ یعنی تکرار کرده است یعنی شیخ یک بار در عبدالعزیز عبدی آورده یکبار در عبدالعزیز بن عبدالله العبدی شیخ ذکره مرتین يقول تكرر ، وتعرض هو في عبدالعزیز بن عبدالله الان اتفاقاً میخواستم بگویم عبدالله ذهنم بود اما خیال میکردم علی معلوم میشود یک عینش در ذهنم بود از آن اسم
- آخر خوب این را هم ندارد
- نمیشود عبدالعزیز بن عبدالله العبدی نداشته باشد ، عبدالعزیز بن عبدالله را بیاورید
- ببینید من عین همین را سرچ کردم در این کتاب نمی آورد ، شاید دوباره یک چیزی کم و زیاد داشته باشد ،
- نه ممکن است بعد از عبدالعزیز بن عبدالله یک چیز دیگر هم دارد
- ها همین

- شما عبدالعزیز بن العبدی را دو مرتبه بیاورید زود خواندید
- چشم
- عبدالعزیز عبدی را بیاورید
- یک بار دیگر می آورم چشم ،
- مرحوم شیخ به این عنوان در اصحاب الصادق آقای خوئی نه والظاهر آنه تکرار یعنی تکرار فی رجال الشیخ واضح صار ؟
- خوب دوباره عبدالعزیز العبدی
- عبدالعزیز العبدی را بیاورید آقا
- یکی دیگر دوباره دارد خوب این مفصل است اما چیزی دارد فقط همین کتاب ها را گفته
- بخوانید عبارت را
- روی عن أبي عبدالله وروی
- نه روی نه در عبدالعزیز عبدی بیاورید آن برای روایاتش است طبقته فی الحدیث است
- دوباره جای دیگر باید بروم بینم
- نه خود عبدالعزیز عبدی که الان آوردید گفت والظاهر آنه تکرار همین عبارتی که الان آوردید بیاورید
- ها قبلی را
- بله بله عبدالعزیز عبدی را بیاورید
- الان من أصحاب الصادق
- علیه السلام رجال الشیخ ، شیخ ذکره فی أصحاب الصادق
- والظاهر آنه
- تکرار من الشیخ یعنی فإِنَّه هو
- وهو عبدالعزیز بن عبدالله العبدی المتقدم عن النجاشي وال...
- خوب همان عبدالعزیز بن عبدالله العبدی را بیاورید اینکه دارد میگوید المتقدم دیگر
- میدانم وقتی که من این عبارت را من سرچ کردم نیاورد
- نمیشود بیاورید عبدالعزیز بن ...
- بگذارید تکه تکه بروم بالا شاید این وسط یک کسی دیگر ...
- عبدالعزیز بن عبدالله العبدی اینطور کامل بیاورید ،
- این هم عبدالعزیز بن نافع
- قبلش است قبل از عبدالعزیز ...
- دارم میروم بالا مبتدی
- قبلش قبلش قبلش عین عین آن ها میم است
- خیلی باید بروم بالا ، دوباره نه عبدالعزیز بن سلمه باید پایین تر باشد
- بروید پایین بابا خیلی فاصله شد ،
- بن حسان بغدادی و خوب زکریا و

- بعدش بعدش هنوز
- سلیمان و...
- بعدش
- عبدالعزیز بن عبدالصمد
- عبدالصمد قبل از عبدالله است بعدش
- عبدالله ظاهراً همین است عبدالعزیز بن عبدالله
- العبدی این است
- العبدی مولاه
- مولاه مولی عبد یعنی عبد قیس به اصطلاح
- الخزاز الکوفی من أصحاب صادق
- این شیخ به این عنوان آورده معلوم ...
- وعده البرقی من أصحاب الصادق أيضاً ،
- خوب اینها هیچ چیز
- مختصراً علی قوله عبدالعزیز العبدی کوفی وقال النجاشی عبدالعزیز العبدی کوفی نمیدانم چرا الف و لام ندارد
- روی
- نه عبدالعزیز عبدی کوفی
- خوب پس خبرش باید باشد
- بله دیگر
- قال النجاشی عبدالعزیز العبدی کوفی روی عن أبي عبدالله ضعيف ذكره ابن نوح له كتاب يرويه جماعة أخبرنا
- أبوالعباس أحمد بن علي
- این ابن نوح است
- حدثنا الحسن حمزة الطبري
- این می آید به ایران توسط حسن می آید به ایران شاید بعدش ابن بطه باشد
- همین احسنت
- احسنت
- حدثنا محمد بن حسن الصفار خوب این خیلی قوی شد أحمد بن محمد بن عيسى
- نه اینجا بعد از حسن از یعنی حسن اهل ایران بود از سادات مرعشی است ایشان
- یعنی آمده قم
- اها قم یا ایران کلاً حالا اینجا به واسطه ابن بطه نیامده به واسطه صفار یعنی مرحوم ابن نوح از به اصطلاح حسن بن حمزه طبری مرعشی به نظرم سال سیصد و پنجاه و خورده ای بغداد آمده مشایخ بغداد از ایشان احادیث ایران را نقل میکنند احادیث قم احادیث التي في إيران مصادر التي في إيران هو واسطة بين البغداديين والقميين فهذا الرجل الحسن بن حمزة أيضاً يروي كتاب ابن بطه فهرست ابن بطه هنا هم عن من ؟ عن حسن بن حمزة عن من ؟
- حدثنا ابن بطه حدثنا ...

- عجب ابن بطه ذكره عجيب اها خيال كردم من ابن بطه را من خودم گفتم
- نه
- ها فقي فهرست ابن بطه
- حدثنا ... حمزة الطبري حدثنا ابن بطه حدثنا محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن عبد العزيز بكتابه
- هذه نسخة هذا يبين بأنّ هذه النسخة كانت في قم نسخة حسن بن محبوب
- همين تمام
- لأنّ هذا من طريق حسن بن محبوب الكليني رواه من نسخة سهل بن زياد هنا من نسخة أحمد صار واضح ؟ الرواية رواها الكليني من نسخة سهل بن زياد عن ابن محبوب هنا في فهرست ابن بطه من طريق أحمد الأشعري عن ابن محبوب
- خوب اين كه قوى تر است چرا اينطور
- ها لكن خود ابن بطه تضعيف شده است شايد ابن نوح در فهرست نديده فقط در فهرست ابن بطه ديده تاملتوا النكتة ...
- على أي حال تبين أنّ الحديث ...
- اين طريق بهتر است
- بهتر است اجمالا اما بعد اين فهرستی است آن یکی سند است البته آن هم احتمالا فهرستی باشد يعنى طريق سهل بن زياد به نسخه ابن محبوب
- إجمالاً يبدو أنّ كتاب يعني في نسخة حسن بن محبوب في كتاب المشيخة أو كتاب هذا كان في قم تراث عبدالعزيز العبدى كان في قم
- علت اینکه ابن نوح تضعيفش کردید چیست ؟
- روشن نیست الان برای ما اما نجاشی به تضعيف ابن نوح اعتماد کرده است ، بعضی ها هم اينطور ميگویند ذكره ابن نوح ميگویند نجاشی ميخواهد بگوید چون ابن نوح تضعيف کرده خودش واضح نیست نزدش تعبدا ميخواهد بگوید يعنى ميخواهد تضعيف را تضعيف بکند آقای ابطحی خیلی اين مطلب را ذکر میکنند در تهذيب المقال يعنى مراد نجاشی اين است كه من نميگويم
- يك جاهایی هم دارد والله اعلم
- ها والله اعلم روشن شد ؟ نظرش تمام شد ؟ اخترنا المبني وصلى الله على محمد وآله الطاهرين . مثل اینکه امروز ما سرحاليم ميخواهيم همينطور صحبت بکنيم ...